

يكونون سعيهم في الدنيا وهم في الآخرة لا يكونون سعيهم في الآخرة
 بما رآهم انهم سعيهم في الدنيا وهم في الآخرة لا يكونون سعيهم في الآخرة
 المحاذرين لهم ولا وليائهم فالأخلاق الفاضلة والصفات الحميدة تكون سعيهم في الآخرة
 والموت بالجنة لهم سعيهم في الآخرة والخلق في الموت والجنة فالأخلاق الفاضلة
 ويجعل الله الفاعل على جميعه بغير العيون وسكون اليازر فيلزم من ذلك ما يجلي فيه
 اليازر على جميعه بغير العيون وفتح اليازر وحيات بغير العيون وسكون
 اليازر ولا يخفى حوازه تقيده باليحيى في الدنيا لا فعل بعضهم مفضل بالياء والمفضل
 في الأخلاق يقال في رب مفضل اليحيى في العبد والفضل الباب وعليه فافضل
 فضل الفضل الكسب بالتوفيق ذلك خاتمة الكتاب فانه القاموس ضيقا في القاموس
 موسى القيس الجليل بغير بالفتح والكسر ضيقا وضيقا واضطرب بخل انتهى
 وضيقا في الجبل لا الضيق على ما هو القياس والثابت في الاستقبال وقول
 الثالث هو اني اجد لا اقام وان ضيقا على الفورة وجده الى حوزة
 يقي وجده بالكسر فيما وجد فقط ارجو ان وجد في الجبل في ذلك وجدي بفتح
 الافرغ اية في ما حرف تميم وهي متبادلة في ممدون في اي هذا هو خبر واللباس
 ممدون في اي هذا هي الامني عبد الله بن الحسن وهاجر وابراهيم المذكوران في باب
 اللذان ويحيى يحيى بفتح القاف فيهما انفتحت كس نوحا فام ثلثا بفتح القاف
 كالفضل ممدون في المقام على ما كانت في الثابت وهو في الاعلى طرف المكان ففكر
 عن ذلك الخ وجرى ما فضل الامم ويكثر كفا اذا فوطب في الموت قال الثالث
 وقولنا كذا جنات وجانت كذا كذا سعي او سعي سعي وازداد بفتح القاف
 فعلى هذا تفسيره بالانه غلط قد خصل به الياء دخل على المقصور اي جعله مقصورا
 على ما كان وان اؤثر فيقول كذا المقبول الى الواجب الاتباع لفضل العلم منه فاذا
 استرسل في ذلك وجب ان يوافيه ولم ذلك فيجعل ان يكون ذلك مستترا والبار والجرور
 خبره الواجب التقديم لغيره من الاستفهام وان يكون فاعله خبر ممدون في اي ولم حصل

اودم بوز وروزيين
 اودم جمع ان كسر

يتي

ذلك

ذلك كيف فذلك كيف سعيهم في الدنيا وهم في الآخرة لا يكونون سعيهم في الآخرة
 ان يكون سعيهم في الدنيا وهم في الآخرة لا يكونون سعيهم في الآخرة
 ذلك كيف فذلك كيف سعيهم في الدنيا وهم في الآخرة لا يكونون سعيهم في الآخرة
 حال كون سعيهم في الدنيا وهم في الآخرة لا يكونون سعيهم في الآخرة
 والموت بالجنة لهم سعيهم في الآخرة والخلق في الموت والجنة فالأخلاق الفاضلة
 ويجعل الله الفاعل على جميعه بغير العيون وسكون اليازر فيلزم من ذلك ما يجلي فيه
 اليازر على جميعه بغير العيون وفتح اليازر وحيات بغير العيون وسكون
 اليازر ولا يخفى حوازه تقيده باليحيى في الدنيا لا فعل بعضهم مفضل بالياء والمفضل
 في الأخلاق يقال في رب مفضل اليحيى في العبد والفضل الباب وعليه فافضل
 فضل الفضل الكسب بالتوفيق ذلك خاتمة الكتاب فانه القاموس ضيقا في القاموس
 موسى القيس الجليل بغير بالفتح والكسر ضيقا وضيقا واضطرب بخل انتهى
 وضيقا في الجبل لا الضيق على ما هو القياس والثابت في الاستقبال وقول
 الثالث هو اني اجد لا اقام وان ضيقا على الفورة وجده الى حوزة
 يقي وجده بالكسر فيما وجد فقط ارجو ان وجد في الجبل في ذلك وجدي بفتح
 الافرغ اية في ما حرف تميم وهي متبادلة في ممدون في اي هذا هو خبر واللباس
 ممدون في اي هذا هي الامني عبد الله بن الحسن وهاجر وابراهيم المذكوران في باب
 اللذان ويحيى يحيى بفتح القاف فيهما انفتحت كس نوحا فام ثلثا بفتح القاف
 كالفضل ممدون في المقام على ما كانت في الثابت وهو في الاعلى طرف المكان ففكر
 عن ذلك الخ وجرى ما فضل الامم ويكثر كفا اذا فوطب في الموت قال الثالث
 وقولنا كذا جنات وجانت كذا كذا سعي او سعي سعي وازداد بفتح القاف
 فعلى هذا تفسيره بالانه غلط قد خصل به الياء دخل على المقصور اي جعله مقصورا
 على ما كان وان اؤثر فيقول كذا المقبول الى الواجب الاتباع لفضل العلم منه فاذا
 استرسل في ذلك وجب ان يوافيه ولم ذلك فيجعل ان يكون ذلك مستترا والبار والجرور
 خبره الواجب التقديم لغيره من الاستفهام وان يكون فاعله خبر ممدون في اي ولم حصل

اتي

دعافه
عبد
الحميد

[illegible]

سپیل

الجائزة فالاولا انك تقسم ما هو الاكثر من اموال اليتامان بحسنة عند المسئول من اموالهم بحسنة
 في القاموس العدل من الجور وقامه القاموس ان تم تقسيم انتهى ولا يخفى ان في جزاء البيعة في زيارتها بحسنة
 باقتصر منها ما اتعرج ذلك على انك انك عد لا كما يمانه الا لا يجب ان يخفى عليه في جزاءه بحسنة باقتصر فيها
 وتوجهه حجة في مخالفة البيعة باقتصر في علمها لا بد من الفقرة الثانية انما اقتضت اسماءه ان في تفرقت
 اسماءه من ان يراه احد هو ان ضاعف العذاب وطا حوت الام ان تابت نعمته ثم في البيعة
فلا يجوز لاحد ان يرضى احد من فليس بعد جزاءه بالخير والاداء النعم واحدا بالابقع ويكره ويكتب
بالاداء لا يسئل ما يغفل ان انوط او ام يسئل ان فوطا والجعل المحر المنع بحسنة كقرب يلزم
اجابهم في النهاية الاول والاغنى والادان وسخ في الصالح المخرج اللد عليه القصة في
تمها التصرف في ايقع الام اجاب لوفى على التصرف في اللين عدم الحمد وط
التوسع في الرزق عدم الشكره تنبيه على ان اصل التصرف في النعم بازاء
الحمد الذي هو مودع من افراد الشكر والتوسع فيها والتوسع في اكثر افرادها
باراد الشكر الذي يستلزم التكثير غالبا اذ لا يتلذذ افراد والحمد فرد واحد
وقد قال الله تعالى وان شكرتم لا بد لكم ولكم لو كانوا كذلك اي متصرفين
في اللين يرون الحمد ومتوسعين في الرزق بدون الشكر فيهم امن
حدود الانانية التي هي كونهم عملا لشرف الخطاب ومنطاطا لعدا
لنكاف ومنطابا على المتواكف ومعاقب على الحمد ورات الى غير ذلك
الى حد البيعة الذي هو مودع جميع ذلك وبما قررنا ظاهر توجيه اليتامان
ببيعة البيع في الاضافة الى الانانية وبيعة المعروف في البيعة والبيعة
كل ذلك لا يخرج قوايم ووفى للماء وكل حي لا يموت والجمع بينهما الحق
بما انما المصدية ويحتمل ان يكون في الاصل فضيلا على ما في المعقول
والتيه للتفيل واسم الامر استنبت كما وصف ما موصول او موصوف
والعايد محذوف اي وصفه في حكم كنهه الا انه بتقدير من اولى الموصوف
انكم الله خبر مبتدأ محذوف اي ذلك الكتاب الحكم والحكم من الكتاب
منه والالتفات الى ذلك الوصف كما في قوله ان من فالمتبداء والخبر محذوف

والله اعلم

[illegible]

واما قوله في هذا الفصل المتقدم في المصطفى في التفتيح في علوم ولا يلزم ان يكون نبيا كونه شريكا
 في التفتيح هذا وقد اجمع جميع الموحدين على ان كل من روى هذا اللفظ يخرج من الفتنة من غير الجدل
 على المطولية وهو مفعول بالوسط وهو لا يخرج مخرج ولعله لوجه نصب المفعول في التفتيح
 على انه مفعول محذوف قوله والوجه الظاهر اعادة الفتلة على كل من التفتيح والال على ان اياه
 والتفتيح جميع قول كل انما يكتف علم من منها احد على ما في القاموس من ان التفتيح
 مفعول روي على ما في بعض النسخ خلق الله ان وجه الايمان بجلافة ان جميع
 من روي حتى التفتيح والبرهان من حيث انهم يستمكنون بجهلهم فكان ذلك كالحتم
 على جميع وليس المراد انهم خلقهم ليعتقدوا بنفسه وجعلنا شهداء على جميع شهداء انارة
 الى قول سبحانه ولا تتركوا حبلنا كتم انه وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون
 الرسول عليكم شهيدا قال الباقر عليه السلام لا تتركوا حبلنا كتم انه وسطا لتكونوا شهداء على الناس
 والارض من قال قول الله شهد علينا بالحق من الله وكفى الشاهد اعلى الناس
 من صدق يوم القيمة صدقناه ومن كذب كذبا وقال الصادق عليه السلام وقيل
 كلفنا ان اجتمعنا على كل امة بشهيد وجنا بكتة هؤلاء شهداء التنازل في حقهم
 حاشا من وكل قول منهم المأمون عليهم وكرهت ان عليا فاما ابو بكر المكنى في جعلنا الله
 اعتبار بعضهم الذين هم الله وكذا المروفي الى طلب في الآية الا وما يخص من محمد لا كبريان
 ان تشهد ولا فرامهم في رواية الله ان هذه الآية تشهد على سيرة الامم بجماعة فالله
 المطلق الا انه كثر ما في قول الله جعلنا عليا على كل قول واستقل وانما وبالفتنة في الفتوى
 استقل حله ورفعه وقوله والفرامهم في العلم ونجيب في القضي رجل نجيب كريم
 النبوة في رواية من نجيد صاحب نجي الك لاف الك في التفسير كذا في قوله فادرا الله
 كذا المروفي بفتح القف في كذا كاشف اي انظر العداوة في القضي كاشف
 بالعداوة اي باواده من البر وبلغ الظهور اليك الى ذلك حاشا في حاشا واغارة
 وشيرة في بعض النسخ كذا اي انما اسرته الى رحمة الذين يتقون بهم الا الذين
 والا حصين بفتح النون والقاد دليل على اللفظ كذا في كذا علون في جميع الاعلى
 والمصطفين في جميع المصطفى في التفتيح في القرب والقضي بمعنى البعد جميع

[illegible]

من اذ كانت العين لم تنفخ اى لم يجعله خلا لكونه اى بخلبك من عبادك اذ اقصاهم بسود او
 قصه ونا به بار فادك باعطائك انك جمع الهادى والضايط واسم الفاعل النفس
ان يجمع على غدا كالتداعي على الدعاء والتداعي على النية والارجى على الزاغة فاصبتك
 التالان وصوفى كجمع الجمع كالتداعي وكان من دعائه عند الصباح والمساء يحسب ان
 يكون المراد قرأته في اليوم والليل مرة وذلك عند كل صباح ويكون المراد بالصباح والمساء
 ح تمام اليوم والليل التيقن او الدخول في اليوم والليل الايتين وذلك لانه قول اول
 اجزائه وان يكون المراد قرأته فيهما مرتين في اليوم مرة عند الصباح وفي الليل مرة عند المساء
 وذلك اما بادل الصبح والصبح بسمنا واسيت عند المساء وبودونه الحمد لله الذي خلق
 الليل والنهار لخلق التقدير والخلق في صفاته تعد المبدع لاشئ المخرج على غير مثال سبق على
 ما قاله القاموس في تقديم الليل لانه الاصل وضوء النهار طارفا لخلق ان حل على معنى التقدير
 صح بالنية الى كل منهما وان حل على معنى الاخراج براد القياس الى الجميع او يكون اخرجها
 بغير ان شاء بلا سبق شئ قديم وشئ لم يكن مخلوق بقوته القوة بالقسم عند التقصيف والصدان
 امران وجوديان يتعاقبان على موضوع واحد كالنور والبياض والمراد منها حاله في مصدر
 التأثير في الوجود ان المراد من الضعف حالة لا يبرمبدأ التأثير والمقصود منها انها كالتأثير
 يصدر عنها افعال الاقوياء ويترتبها بقدرته ميره واماره وماره عزله وفروحه فيكون البين في قوله
 اذ تقدر المفعول لضعف والمفعول في البين وانجبه والاخر لا يستلزم ان يكون المخرج امره
 موجودا او يكون ما بين الطلوعين خارجا عن الطرفين وعلى هذا الاتصال يحتمل ان يكون مبرز
 ميره اى فضل حصصه على بعض هذا الاتصال ان يجعل مبرز ما اخرج او وقع التميز مما قل وجعل لكل
 واحد منها حدا محدودا واما الله واما الله كما بين النبيين ومنتهى الشئ والمراد منها المعنى
 الشاذ والمجوزى المجهول حد ذاته ان شاء الله بقدرته وخلقه والمعين وتعيينه
 في كل يوم بالنظر الى ما يكون بعد ذلك سدا وفي كل سنة بانذ كان ذلك اليوم لم ينجح اذ رغب
 الله الذي وصل اليه السنة التيقن وكذا قياس الليل والامد المنتهى والنية والمراد
 هنا من المنتهى شبيه الكمال باسم الجود والقرينة وصفه بالمودة لوجه كل واحد منهما في

من اذ كانت العين لم تنفخ اى لم يجعله خلا لكونه اى بخلبك من عبادك اذ اقصاهم بسود او
 قصه ونا به بار فادك باعطائك انك جمع الهادى والضايط واسم الفاعل النفس
ان يجمع على غدا كالتداعي على الدعاء والتداعي على النية والارجى على الزاغة فاصبتك
 التالان وصوفى كجمع الجمع كالتداعي وكان من دعائه عند الصباح والمساء يحسب ان
 يكون المراد قرأته في اليوم والليل مرة وذلك عند كل صباح ويكون المراد بالصباح والمساء
 ح تمام اليوم والليل التيقن او الدخول في اليوم والليل الايتين وذلك لانه قول اول
 اجزائه وان يكون المراد قرأته فيهما مرتين في اليوم مرة عند الصباح وفي الليل مرة عند المساء
 وذلك اما بادل الصبح والصبح بسمنا واسيت عند المساء وبودونه الحمد لله الذي خلق
 الليل والنهار لخلق التقدير والخلق في صفاته تعد المبدع لاشئ المخرج على غير مثال سبق على
 ما قاله القاموس في تقديم الليل لانه الاصل وضوء النهار طارفا لخلق ان حل على معنى التقدير
 صح بالنية الى كل منهما وان حل على معنى الاخراج براد القياس الى الجميع او يكون اخرجها
 بغير ان شاء بلا سبق شئ قديم وشئ لم يكن مخلوق بقوته القوة بالقسم عند التقصيف والصدان
 امران وجوديان يتعاقبان على موضوع واحد كالنور والبياض والمراد منها حاله في مصدر
 التأثير في الوجود ان المراد من الضعف حالة لا يبرمبدأ التأثير والمقصود منها انها كالتأثير
 يصدر عنها افعال الاقوياء ويترتبها بقدرته ميره واماره وماره عزله وفروحه فيكون البين في قوله
 اذ تقدر المفعول لضعف والمفعول في البين وانجبه والاخر لا يستلزم ان يكون المخرج امره
 موجودا او يكون ما بين الطلوعين خارجا عن الطرفين وعلى هذا الاتصال يحتمل ان يكون مبرز
 ميره اى فضل حصصه على بعض هذا الاتصال ان يجعل مبرز ما اخرج او وقع التميز مما قل وجعل لكل
 واحد منها حدا محدودا واما الله واما الله كما بين النبيين ومنتهى الشئ والمراد منها المعنى
 الشاذ والمجوزى المجهول حد ذاته ان شاء الله بقدرته وخلقه والمعين وتعيينه
 في كل يوم بالنظر الى ما يكون بعد ذلك سدا وفي كل سنة بانذ كان ذلك اليوم لم ينجح اذ رغب
 الله الذي وصل اليه السنة التيقن وكذا قياس الليل والامد المنتهى والنية والمراد
 هنا من المنتهى شبيه الكمال باسم الجود والقرينة وصفه بالمودة لوجه كل واحد منهما في

وبقية

لیسہ و زیادہ ۴۰

[illegible]

لیست عوامل

من ذكركم المطلب الذي فيه اصابت العاجل من الامر الذي يوجب منهم ويفهم المعينة الدنيا
 ويحذر ان يحبط طلبا مسغولا له ولقوله وخلق من خلق الليل كذا والتهار كذا اطلب ما فيه كذا وكذا
 والاس من امرهم هذا المعنى ان يحذر لا ودرك كذا جيل في احوالهم الى اصابعهم او لغيره لا جيل
 في احوالهم وهو نيت الخمر الشدة وتارة او يستلزم البعد عن الاول فالخاطبة باقية لازم معنى
 وباقتباسه من المعنى الذي لا يريد به القصور بغير ذلك من خلق الليل والنهار والتميز بينهما
 الحمد والحمد والحمد مع منافعها المتعارفة بالبرهان في سعادتهم ومعادهم وميلوا خلائهم
 الى تحريمهم ومنه يوم على تسارير والاخبار جميع خبر كذا معنى الدنيا ويحذر من ذلك الذي يوصله
 الاعمال بانها لعل القيل الا فالخاسر اوجع خبر بالتم والاس كذا الى خبرهم ويصيرتهم انهم تجردت
 الفعاليات او السيمات وعلى ان تقدير تحريمهم والنوع من الاخبار راتما كذا تعليمهم واليهال كذا
 ايصالهم لعل كذا يفهمه ويؤخذ الاجرة بشهادة وتفرقة كذا يشير اليه بقوله ويظهر كيف هم مبتداه
 وكيف خبره مقدم عليه وجوب كذا في كل كلام وقع بعده رسم منه وقع بعده فعل فواصل تقدير
 على عامل وجوب كذا كيف حيث في اوقات ملاعبة اي فطول عليها ملاما من ذلك فوطر الا و
 ام لا وواقع الحار او توهمها فيها ملاما والى ان المراد بالوقوف والعبادات من القصور والارادة
 واتوجه في ما بالاحكام مثل كذا وهو العقود وغيرهما لغير الذين اساءوا باعمالهم وجزئ الذين استوا
 بالحسن تعديل واحد لا صلاح والبولى والنظر لكل واحد من اديهم وجميع ذلك لم يفضل عندهم بالتمام
 وهو وصف الحسن الاجزى ونحوه في العبارة ان رتبة القول عز وجل ومن جاز بالحسنة فلا عزنا لها
 من جاز بالحسنة فلا يجزئ انشائها وقدم تلك العبارة جزاء الحسنة مع ما في قوله والايه لالت
 العبارة من لسان العبد الذي لا يلقى نفسه الا مطقة الحسنة ولا يعلمها الا اناته المهمة
 بالحسنة وجزائها بالحسنة اليه على الاحتمال والكم به والاستيفاء سبني على الافضل بخلاف الآية
 المذكورة في انها صدرت عن مدارة على الاحسان والافضل وجزء جزاء الحسنة منسبة على
 فقال ومن هنا يظهر وجوب جزاء جزاء في الجملة والاحكام سمية مفيدة للرد وام والنيات ومنه
 بجملة الثانية جملة فخير من مفيدة فلما لم يبق الله فلك الحمد على فقلت لنا ان لا يصح
 مني ذلك كذا كذا فلك الحمد على تفصيلها فلك الحمد على فقلت ان شققة
 ومنه قوله قد فاتني كذا والتوى الى شاق كذا بالنيات والتوى بالشجور لنا من الاصاب
 والذى شققة الا صبح والى الصبح على كذا قوله واقاموس واول الفروا واول انهما

والنائب هنا الموضع الاول يكون الموضع من شدة فخرج اول انذارها وسعتنا من التبع وهو الظهور
 والتميز على ما في القاموس من منزهة النهر والصور وقديح من منها بان الصور باليسر بالذات
 كصور الشمس والنور باليسر لغيره كصور القمر ونحوه من غير ان يكون فيه اشارة او نحو من مطلق
 الاوقات جميع وقت وهو المسمى بالآفاق وطالبه المكنة التي يطلب منها وقفتنا احفظنا فيه
 الرخاقتها من طوارق الاوقات الطوارق جميع طوارقها بطرق وبلايات بالليل والافات
 الالية بالليل والافاق وصحبت الاشياء كلها بجملتها كسماء وارضها كون احبها نعمة
 لنا طام وكذلك اصباح الالهي ومع وصف كونها سقاوة له تعالى جميع ما رتبته عليها من
 المنافع والنباتات بنات من شتى من النبات بالشمس وهو التوفيق في كل واحد منها
 في التمايز من الكواكب ونحوها واما الارض من الموايد وغير ما ذكره بالاضافة لا غير نباتات او
 بالجزء الواحد وكل ما يقيمه من خد والماء بالخص والارض بالخص والارض بالخص
 المقيم وما على الارض في الارتفاع في الهواء ما كان بالشمس يدري ما في تحت الارض من التراب وذكر
 المقرون عند قوله في السموات وما في الارض ما بينهما وما تحت الارض ان الزلزال
 هو الحقيقة من الارض وهو كقطبها انما اصحنا في قبضتك الصفة
 القبضة بقية القاف في الغم انما قبضت عليه شيء كجنا ملك من جوده كجود الملك
 قدرة الملك انما يتجلى في المقدر واداء القدرة وكما يتجلى في مقدره انما يتجلى
 ارادتك وتعرف عن امرك الرقعة انما هو كجودنا وسقط في يدك كراي
 تقلبنا في مراعينا من يدك ليس لنا من الامر الا ما قضيت المراد بالامم القفص فخر
 ولا من غير الامم القفص كالمقبرة في الامم حادثة جدي القيد بالحد من الارض والارض حادثة
 منكم واوليائنا من عبيدنا المنة القوافي من عبيدنا انما نحن في الامم حادثة جدي القيد بالحد من الارض والارض حادثة
 اسنانا فارقنا بدم توديع اليوم بالجزء ومفارقة الدم كجمل معان احد ما توديعنا
 قفصنا من مفارقة قد شملنا الدم بالشمس ونما من كعبه ودمهم حين مفارقة
 ولما شملنا من اليوم ودمه لنا وان كان الجوارح والاربع شمول الدم والدم انما توديعنا
 والانساح من كل شيء والاربع شمول الدم والدم انما توديعنا
 وهو ان يكون مصحبا له بحيث يوافقنا في المصداق في مصحبه مفارقة الجوارح والاربع شمول الدم والدم انما توديعنا
 مصحبا له بحيث يوافقنا في المصداق في مصحبه مفارقة الجوارح والاربع شمول الدم والدم انما توديعنا

وسلطانك

بجحدكم

والا المقول بالكتاب جزيرة جزيرة بالبحر والاربع شمول الدم والدم انما توديعنا
 وادناه المصدر للمقول لان من اكتب الذنب اقترفه او اقتراف صفة اكتبها بالادب
 اخلف اراد الاكابر في تحقيق الكبار فقال قوم اي كل ذنب لا عدل عليه بالكتاب
 وقال بعضهم اي كل ذنب رتب عليه الشدة حد او خرج فيه بالوعيد وقال طائفة اي كل حقيقة
 تؤذن بعد الاثر فاعلموا بالدين والمقال انهم كل ذنب علم حتمه بدليل قاطع واد
 قيل كما تودع عليه تودع الشدة في الكتاب والسنه وعلم انهم قد قالوا لعل انما اول
 سورة النساء الاية انما لا يتنبوا الكبار ما تنون عنه كمن علم شيئا لم يكن له في غيره من هذه
 السورة الاية في قوله وقال جاعلة الذنوب كلها كالكبار لا تشر الكبار في حق الله والامر الثاني
 كمن يطبق الصبر والكبر على الذنوب بالاضافة واما قوله وما تحته فالجمله صفة بالنسبة الى
 وكبرية بالنسبة الى الظن به قال الشيخ بجمل الوب على الطريق طاب نراه في كتاب جميع
 البيان بعد نقل هذا القول واما في اذهب اصحابنا في الله عنهم فاقم قالوا المعاصي
 كلها كبرية فكل بعضها كبرية وبعضها ليس بالذنوب صفة ولا يكون صفة بالاضافة الى
 ما كبري يستحق العقاب عليه انما اتفق كلامه وادفعهم انما سيج التبرك بالله وقل
 النفس التي حرم وتعرف المحضه والكل الى الله وانا والافاضة الى الحق وتوفيق الالدين
 ورواؤه ذلك حديثا عن النبي ص وزاد بعضهم على ذلك نعمة غير اخرى للواد والتميز والادب
 والقيمة واليمين في الغموس من شهادة الادب وشرب الخمر واستعمال الكعبة والتميز والادب
 الصفة والذنب بعد الهجرة واليأس من روح الله من كرايته وقد زادوا بغيره
 اخرى كالمية والدم ولحم الخنزير وما اهل غير الله به من غير ذرة والسمي والافاضة الى الحق
 في الكيل والوزن وقوله الظالمين وحسب حقوق من غيرهم والاسراف والتبذير والفساد والافاضة الى الحق
 في الملاهي والافاضة الى الذنوب وفيه الاربع شمول الدم والدم انما توديعنا
 او في اية الكبرية وليس على شيء منها دليل ظن بالنفس والافاضة الى الحق والافاضة الى الحق
 حقوق كذا اخفا ليله القدر والقوة والوسط في ذلك فاقول صاحب الحديث عز وجل
 انما سئل الكبار في سجع اي فقال انما سبها في اوتوب منها بالاتباع واعرض على ذنوب
 الاله الامم من ان الذنوب كلها كالكبار على انما سئل في الطريق عنهم بانه ليس من انهم

والاستعمال في استعمال مصدر ميمي بفتح الهمزة الموحدة في التوابع حفظا بعينها في المحمية
 لا حفظا وقت استعماله بعينها بفتح الهمزة الموحدة في التوابع حفظا بعينها في المحمية
 بالاضفال عن ايدويك مرفوعة في موضع تمييز في السبب جوفك فالتعدي اسم مفعول وتو
 على صفة الفعل الى حفظا بفتح الهمزة الموحدة في التوابع حفظا بعينها في المحمية
 واضافة المصدر الى المصدر الموحدة في التوابع حفظا بعينها في المحمية
 في جميع ايامنا لا استعمال الخبر الموحدة في التوابع حفظا بعينها في المحمية
 الكشاف في مكتب ما قالوا من ان التاكيد وجوه ان التاكيد والتاكيد والتاكيد والتاكيد
 التفصيل والذى يذكر فيه بعد التفصيل ما اجروا ولا او المقصود منها التفصيل والتفصيل
 الوسايط وكن التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل
 بالمعروف التي هي المكنة المعروفة بالعرفه الشرح في واجب او نوب والمكنة فيكون
 او بوجه وحيد السلام بالحق المكنة والبيان المكنة والبيان المكنة والبيان
 استعماله في الجمل من اضافة المصدر الى المصدر الموحدة في التوابع حفظا بعينها في المحمية
 على الاول تايد وعلى الثاني تيسير في التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل
 وارث والفضل ومما هو في التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل
 او جميع ال جاز استعمال المكنة في جميع معانيه التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل
 الى اجلة الشكر في التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل
 يوما كان او غيره او در كن حجة وير وقت طلبنا فيه قال السيد الداعي قال الجوري فقلت
 اعلى كذا بالكره فلو لا اذ جعلت بالتهارون القليل والذى احفظ فقلت اعلى كذا الى لا
 زالت اعلى كذا في قوله من قابل فقلت اعلى كذا في قوله من قابل فقلت اعلى كذا في قوله من قابل
 فقلت في الآية جاز لا زالت كذا في قوله من قابل فقلت اعلى كذا في قوله من قابل
 ونحو قوله زالت اعلى كذا في قوله من قابل فقلت اعلى كذا في قوله من قابل
 واجلنا من ارفع في قوله من قابل فقلت اعلى كذا في قوله من قابل
 افضل التفصيل في المعنى الشكر والرضا والبيان المكنة والبيان المكنة والبيان
 مرضيا وعلى كل تقدير فانما على ارادة العوم او الماراد به خصوص الشكر لما اوليت من الاملا
 بمفعول الاعلى من فقلت اعلى كذا في قوله من قابل فقلت اعلى كذا في قوله من قابل
 من وفتحة الشئ المبرر في عا حذرت اربعة والعاشرة في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا

جوه من نيك بيان لا والتوابع المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة
 الشكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك
 ومن الشكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك
 على من الشكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك
 او المكنة الى الشكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك
 بالصفة عدل في الحكم المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة
 لم يجر ولا يجر في قوله من قابل فقلت اعلى كذا في قوله من قابل فقلت اعلى كذا في قوله من قابل
 كحسنة بانها المكنة الى المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة
 مقفوع في التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل
 الاضافة للدلالة على الاضافة في التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل
 والار المقفوعين الى التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل
 ارجعت رسالتك عموما الى اجلة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة
 بجميع المعانيه التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل
 عناضل باليت احد المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة
 احد المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة
 الى التوابع المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة
 من ذلك لا بالاداهات الظاهر الى التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل
 جميع في حفظ خبره في التكميل جميعه في التكميل جميعه في التكميل
 وكان من دعائه اذا حضرت له بعد انزلت به بركة وعند الكرب المكنة المكنة المكنة
 الفاعل من دعائه اذا حضرت له بعد انزلت به بركة وعند الكرب المكنة المكنة المكنة
 عرفت والكرب المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة
 المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة المكنة
 به حد الشكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك شكر الى اجلك
 الامور العجيبة وتسبب ارجاع السبب بالبطك السبب الى انت تجعلها اسبابا في قدرتك
 القضا الى حكم ومفت على ارادتك على وجه الاشياء في الاشياء المكنة المكنة المكنة

لما كان من دعائه اذا حضرت له بعد انزلت به بركة وعند الكرب المكنة المكنة المكنة

الركن با حقيقته التي هي الوجود والانعقاد الباري للنفوس المتعدية والممكنة في حقيقته والارزاق
التي هي الروح القدس التي هي روح الارضا الاضافية في الارض والاسباب وطائفة النفس من الارضا الموصلة
او ديني هي في الدنيا والدنيا هي الدنيا اسما لهذه الحجة لكونها لا تملك الاخرة قبل ان تروى القدر
رحمة الله على المؤمنين وعسى ان الدنيا لا تملك الاخرة قبل ان تروى القدر
افضل ذلك وممكن من غير جوارح الالهة التي هي الدنيا لا تملك الاخرة قبل ان تروى القدر
الكون غاية الحفظ والاحتراس على كماله لا ينفذ في الدنيا والآخرة والارضا والغيب من
الارضا في الارض والارضا في الارض والارضا في الارض والارضا في الارض والارضا في الارض
عبد الدنيا والآخرة من غير جهة رضاه والممكن من الارضا في الدنيا والآخرة على ما سوى الدنيا والآخرة
من غير سبيل رضاك والآخرة من غير جهة رضاه والارضا في الارض والآخرة في الارض والآخرة في الارض
بالجسم من دون الارض والآخرة من غير جهة رضاه والارضا في الارض والآخرة في الارض والآخرة في الارض
بما اذا سأل العاقل في الدنيا والآخرة في الارض والآخرة في الارض والآخرة في الارض والآخرة في الارض
به والارضا في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والارضا في الارض والآخرة في الارض والآخرة في الارض
بالتوفيق من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
لا واسمها في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
بس على الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
اسمها في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
والاجتناب عما ينبغي من الامور والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
خير ما سبق من الامور والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
الاجتناب عما ينبغي من الامور والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
لا علة الاخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
بالتسليم ما ينبغي من الامور والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
على ان اجعل فيك ما ينبغي من الامور والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
وسمى ذاتها في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
او المطر من السماء والكلاب والارضا في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
من الشيطان الرجيم الذي اجبره في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه

نحوه

خواتم

الكل

او انما هي في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
لا انما هي في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
فهي اولاد من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
اذا البسمة الشاركة البسمة الشاركة واجعل الناس في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
الى ما يوجب من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
ومنه قوله من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
وكان من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
لا في غيب من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
لا في غيب من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
الرب لا يملك من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
والعارفين ان الايمان هو الموقر فقط من الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
لا على حقيقة الله وان العباد في غيب الهم من الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
يعطي من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
وكل من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
مقدرة الله في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
استحقاق من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
علمهم في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
الارادة او مطلق التسليم في حلقهم من الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
بالفهم على ما في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
نفس في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
ان يملك في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
اشفق عليه في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه
العلاقة المصطفى والارادة في الارض والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه والآخرة من غير جهة رضاه

اذنا الشاركة

الاول شيطان يسمى جين بول فيدتهل من ماله الامير وادبها ومعه ان الشيطان يطغى افواه
كله لو كجيت يتا من الامير وادبها فان الله خصها بكرة هذه الاستعانة وكذلك الامر
توال الامير وادبها في ذوقه في الشيطان الرجيم من غير التسامح اي في صده والاقارب من سميت النعمة
الرحمت او من ثمرات التسم الذم لا يقبل ومن غير الذين يتبعون الثورات ويتجسسون المواسين
فلا ان يسمى ذلك الامر يتسبر وينظر ما خوره والهامة واحدة الهوام من الترابية من الهيم منج الذميب
او كل ان تسم بقتل واما يسمى ولا يقبل في التسامح كما لعقوب وان يجوز على ما قاله ابن الاثير وقد
يقع الهوام على ما يقع على الحيوان وان لم يقبل ومنه حديث لعن بن عوف او ذكيس هو ام راسك في القل
والهامة من الهوام والسمكة اما المراد بها كجيت التي تصيب الانسان من سوء من اصابته فلا يمكن
لما في سوء شئ قليل او كل ما في شئ من شدة من الله تعالى في شدة من شدة من نازل
الذي اكل عين تصيب الانسان من سوء من نزل الله الله اخذ بكلمات الله التي من غير كل
سنة في كل عين لا في ذات لم قال ابن الاثير لم يقبل له واصلا في الممت بالتي في اوج قوله
من شدة كاسنة من يدعات ترف على وزن المفعول كل شدة في مال منهم في ملاذ الدنيا و
شهراتها او تطلع باجر انزعة النعمة وسوء العيش في الطغاة والبطر حفيد من السعة
وسيف تحقد الى سرب القطع فواتنا من الفاعل السرب الا الشرو القطع او بمعنى المفعول الى
الذي سرب عن اصحابه في خدمته وطاعة ويكلم ان كين المراد به في خدمه الى ذو خدمه واولاد
او بنين واولاد الاولاد واقارب واحاد ونسخت من حفيد بالهاف ومفناه كل ترف
في خدمه وادبها وادبها وادبها في موضع قلاوته وتغفل بالهاف والافين اي
تجمل قفلا او قفلا في اخطار في القصور عن اخطار الى اذ افقر او قد ام
في الاول كجيت للذم من سعة التخن وعلى التنا من الوراد عند اخطار في بوق من قفل
المعنى ان اخطار قفلا من قفلا تحت اخطار او وادبها قفلا او عند اخطار في كجيت او
عند ارادة تخدمه وتقع من قفلا من اذ لم بالمعنى بالسكان القوف بعد الميسرة وقيل ان
المفتوحة واحدة المتاع وهي العود من جديد او شئ كالجن لغير بهار اسل القيل او
شبهه بغير بها لان على راسه وغمره طعنه او سميته وادبها لاثرة بلعين
ولكنه وما جاب وادبها العيب في الغيب وادبها العيب في الوضوح وادبها جميع جباله
وهي الفخ ومساكنه جميع مصيدة وهي ما يصاد به الشئ وهي ان كجيت كجيت وادبها

اجل

حكمة

او فخره وسنة كل واحد اسم جميع كاسط وكان من دعائه عليه السلام ثم استغنى
بما قلنا من التفسير بما في قوله كجيت اما او ادبها المتعاقب اما او ادبها كجيت الى علم
المتعاقب اليه من كجيت اي من التفسير فيما امتن به من الوزر المسبب من التفسير
حفت الارض اذا كجيت بها اي اوعر الارض والافق حوله في اوج قوله وحفوا قوله
الى الطاف او ادبها كجيت او ادبها كجيت او ادبها كجيت او ادبها كجيت او ادبها كجيت
في طاب بيتا او كجيت في طاب بيتا او كجيت في طاب بيتا او كجيت في طاب بيتا او كجيت في طاب بيتا
من كجيت في طاب بيتا او كجيت في طاب بيتا او كجيت في طاب بيتا او كجيت في طاب بيتا او كجيت في طاب بيتا
المتعاقب المتعاقب على كجيت بسبب المراد به المتعاقب اما او ادبها كجيت الى علم
عليه السلام او المسلمين وبالحق المتعاقب وحقق القدم وسائر توابع الاسلام احسن في الطاف
الافق في طريق الدول وادبها كجيت وادبها كجيت وادبها كجيت وادبها كجيت وادبها كجيت
اليها وادبها كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت
المتعاقب المتعاقب او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت
متعاقب وقيل في ذلك الله او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت
ولا يستشرف في الخوف او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت
انما كانت في الامور التي كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت
قيل وان كان المراد بالامر كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت
اي شغفوا او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت
سبحانه في رتبة القيات التي هي الافعال من حصول المبادي التي هي الانفعالات في شدة
المتعاقب من قفلا من قفلا من قفلا من قفلا من قفلا من قفلا من قفلا من قفلا من قفلا من قفلا من قفلا
لهم كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت
لهم كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت
المتعاقب الى كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت
كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت
لا اعد بها المتعاقب في كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت
من كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت او كجيت

دمك

والقرب اليه بعضهم حاله حال تداروا والتواضع القديسة عليها انما فانهم في قديمه الطوب والاقص كما في القصة
والفرح وذهب جميع غيبتهم انما لا ميت في شي انما لا الكلي في شي انما لا الكلي في شي انما لا الكلي في شي انما لا الكلي في شي
نفسه قد ذهب عن حاله الى جميع الاشياء ونفوس عبودة ونطقا وجلا في قدس من الشئ السابح بحمده محمدا على هامه
امنت بغير ذكر العلم الايمان وان اختلف في انما التقديس ودهد او الاقرب الى الله ان ودهد او كمالا من بعض ودهد
او مع العبد الا كما ان الايمان العبد بالبار لا خلافا بينهم في انما التقديس اقبى بالمعنى القوي والقوي والقوي والقوي
ثم ادخل في قدس في تلك الحقيقة ان كانت من ذات الشئ هو وان كانت مستفادة من غيره فورا او عليه جلا
فانتم جعلت نفس ودهد والقوي والعلوم جميع تلك وتخرج على طاعات ايده واه عدم القوي عما نزل ان يكون
مستفاد واليه في العلم الموحد وفتح الهاء جميع في بعض البلاد ان الهاء وان ما يعجب على ما حسنة
ادرك ان كان محسوسا وعلى العلم ان كان محسوسا وجعلت آية من آيات ملكه وعلامة من علامات سلطانه
والاية والعلامة واحد والسلطان العبدية والتسلط والتفكير في آية من علامات ملكه ان يكون تنويرا كما في قوله
وعلى العبد ان يفتح في العبدية والتفكير والتفكير الى استكمال المهنة بالفتح والكسر في آية من آيات
كالبين لاية والعلامة وكن احد في كل من بيت ودهد البعض مستفاد الا على ان يوجب كمال الاقبال
بينهما المتفق في بعض انما الموجه ان يكون الثانية مبنية وكاشفة عن فضل الاو اما الثانية ان الثانية
مبنية بعض مستفاد الاو ان استهان القرب بالامر المذكورة نفس علامة الملك السلطنة بالفضل
علامة انما فلان من الوصل على ان احوال القرب التي هي علامات ملكه وسلطانه جل شانها ليست متحدة
في الاستهان بالامر المذكورة بل في افرادها وكذلك جعل المذكور فصول جده لا منه ان يقبل بحري
بجزء من كل واحد على العام بزيادة والنقصان اراد عليه السلام بزيادة والنقصان بزيادة نورا القرب
ونقصان بزيادة النقصان ان الزيادة والنقصان حاصلان في الواقع وكما في نفس الامر ان الزيادة
نقصان في الايمان في محله بزيادة في الاجتماع ونقصان في الاستقبال كما هو ان القوة القوية
المستبعدة في الكبرية حاله القرب والبعد فليس العلم فيها انما العلم في الزيادة والنقصان المستبين
عن البعد والقرب المذكورين بل على الشيخ الرباني ورجايت اني لبعض الافهام في نظام قوله عا
وامتنعك في الزيادة والنقصان ان زيادة نورا القرب ونقصان المحسوسين واصل كجس الحقيقة و
حاصلان في نفس الامر كما هو مقتضى خبره في التفسير ان كان يمكن انظر الى القدرة التقدم على ان يكون في وجه
اول الشرح في خبره في التفسير انما يزيد على التدرج الى غير انهم سلبوا عنه شيئا شيئا اما الحاق الاله
صل كلامه عليه السلام على ما هو متفق عليه بين اساطين علماء الائمة حتى عظم من امر سيات الحق واو

[illegible]

[illegible][illegible]

في المصنف

قلمی پانچواں

۱۵۲

[illegible]

الحركة النبوية في بلد

دارالموتیر

قسم التكم

اغف

المؤرخ

الموت

والله اعلم

والمسحوق

الحق محمد

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

